
UTL AT DOWNSVIEW
D RANGE BAY SHLF POS ITEM C
39 12 09 04 08 025 7

הֶגְיוֹנֵי שְׁפִּינוֹזָה

על האלהות התבל ונפש האדם,

או

שיטת הפילוסופיא של שפינוזה

ירת ומפורשת באר היטב בסגנון קל ונוח להתבונן
ודי הפילוסוף אשר בספר „חקר אלוה" עד היסוד בם.

מאת

Dr. S. RUBIN.

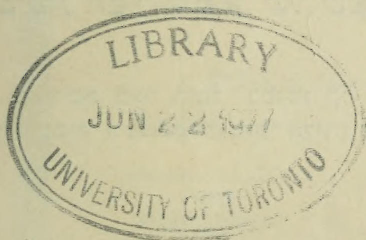
קראקא.

פוס של יוסף פישער. בהוצאת המו"ם אהרן פויסט בקראקא.

שנת תרנ"ז לפ"ק.

KRAKAU, 1897.

Druck von Josef Fischer.— Verlag von A. Faus
Buchhandlung in Krakau.



אל הקורא.

בהקדמת ספרי „חקר אלוה" העירותי כי הסבה העקרית שבשבילה רוב קוראי ספר העטהיקא לשפינוזה לא באו עד תכונתו ולא ירדו לסוף דעתו, היא צורת הספר שלא כתב אותו שפינוזה בסדר ערוך בדבורים משולבים איש באחיהו ידובקו ובמשפטים יתלכדו ולא יתפרדו, כי אם סידר את היקשיו בדרך למודי הגימטריא, והמשפטים נפזרו לפי מופתיהם הנה והנה, עד שד"מ להבנת איזה משפט בחלק הראשון נחוץ למוד אחר הנמצא בחלק החמישי וכדומה, ושפינוזה הניח אל הקורא לקבץ את הנדחים ולקרבם אחד אל אחד לשטה שלמה, ע"כ דבריו לעו בעיני הקורא את העטהיקא בפעם הראשונה.

גם הבאורים אשר שתי נוספות לכל חלקי הספר מתנהלים לרגלי סדר המחבר במשפטיו המפוזרים והמפורדים, ולא יכלו גם הם להקל אל הקורא העברי הבנת השיטה השלמה.

על כן באתי בזה להציע את כל שיטת הפילוסופיא אשר לשפינוזה בקומתה ובצביונה בקצור נמרץ ובסדר ערוך ומתוקן ובסגנון לשון קל ונוח, ובהעיר תמיד את הקורא על הלמודים המפוזרים והמפורדים בהעטהיקא בכונתם ובבאורם; עד שעפ"י הספר הקטן הזה יובנו בנקל כמעט כל הלמודים אשר בספר „חקר אלוה" בדרך פשוט וקרוב לשמוע גם לקוראים אשר לא קראו ושנו בספרי פילוסופים.

המחבר.

תכן הענינים.

פרק ראשון: האלהות.

א. כח הכוחות או הס"ר.
ב. העצם.
ג. העצם הוא האלוה.
ד. האלוה הוא הטבע.
ה. אחדות האלוה.
ו. שכל רצון וכונה באלוה.

פרק שני: התבל.

א. המשיגים.
ב. המקרים.
ג. טבע התבל.

פרק שלישי: נפש האדם.

א. מהות הנפש.
ב. ידיעות האדם.
ג. דעות המוניות.
ד. רצון חפשי או בחירה.
ה. הפעליות.
ו. אהבת האלוה.
ז. השארת הנפש.

פרק ראשון.

האלהות.

א) כח הכוחות או הס"ר.

הסוברים כי בשיטת שפינוזה כללות המציאות הוא האלהים בכבודו ובעצמו, אינם אלא טועים ומחליפים צורה ביוצרה, כי באמת לדעת שפינוזה הכוחות הטבעיים, יהיו גשמיים או רוחניים, בכל מיני צורותיהם בכל הנמצאים שבעולם, אינם זולתי התגלות כח האלהות באמצעותם, כהתגלות כח יסוד האש בשלהבת, התודעות הכח הרוחני הכולל ו ומכיל בקרבו כל הכוחות הטבעיים בשמים ובארץ, הסבה הראשונה שממנה תצאנה כל הסבות לתנועות התבל ומלואה, כח הכוחות שממנו יצאו ואליו ישובו כמו קרני השמש בגבורתה, ובלשון חז"ל עלת העלות, וראשי הכוחות האלה, ציורים כלליים מופשטים רוחניים וגשמיים, הם כעין הספירות בחכמת הקבלה, והספירות אינן עצמות אלא כלים לדעת הגדולים שבמקובלים.

הכח הרוחני הגדול הגבור והנורא הזה, הכל יכול וכוללם יחד, הוא נסתר טמיר ונעלם נעלה ונפלא מכל השגה *) ולו דומיה תהלה.

---

*) „נעלם תכלית ההעלם באופן שהשגת מהותו לזולתו נמנע" (אור ה' מר' חסדאי קרשקש), כמ"ש המשורר החסיד: אדמך אכנך ולא ידעתיך, ובשיר היחוד: „אין חכמה אשר תדעך, ואין מדע אשר יגיעך

ב) העצם.

הרבה נלאו גם נואלו פילוסופים שונים לכנות את הכח הרא-י או הס״ר הזה הנעלם והנסתר מהשגתם: המקובלים קוראים לו האי טמיר ונעלם, קאנט קורא לו Noumenon בניגוד התגלותו P änomenon, העגעל קורא לו Absol..te, הארטמאן קורא לו Unbewusste (כשמו כן הוא „בלתי נודע ומושג״) ושפינוזה קרא לו „העצם״ (חקר אלוה ח״א גדר ו׳) מפני שהוא יסוד ושרש ומקור כל עצמות הויה וישות שבעולם. שפינוזה הציץ בזיו העצם דרך משיגיו, אבל בהגיעו אל קצה גבולם קרא לו בת קול מקרב שכלו: עד פה תבוא ולא תוסיף! על כן עבר בשתיקה על מהות העצם כי לא ידע מה הוא,

---

ולא ישיג אותך כל מדע, ואין שכל אשר יבין וידע ממך מאומה ואיכה אתה״. ע״כ מזהיר גם הרמב״ם בהמורה לשלול כל תואר מחייב מאלוה, כי איך נחייב לו דבר - מה ומה דמות נערוך להעצם הנשגב והנעלה מהשגת בינתנו. „סתרא רסתרא טמירא דטמירין סתימא דכל סתימין״ (הזוהר). וזה הדבר אשר הסב את לב הגאון המקובל רבנו יהונתן איבשיטץ בספרו „שם עולם״ (נדפס בשנת תרנ״א) להחליט בשם הקבלה דעה מבהילה מרעידה ומשמימה לבות כל המאמינים התמימים בעמנו, אשר מפניה ירגזו וחיל ורעדה יאחזמו, היא דעתו כי ה׳ אלהי ישראל בשמו הוי״ה בספרי קדשנו איננו הס״ר (סבה ראשונה) כי אם נאצל ועלול מהס״ר ואדוק ודבוק בו, שע״כ נקרא אין סוף ולא אין ראשית, וכל עבודה ותפלה אינן אל הס״ר שלא יתפעל ולא ישתנה, כי אם אל האצול והעלול, הלא כה דבריו בספרו הנ״ל: „שיש סבה ראשונה אשר גם הפילוסופים מאמינים בו ובפשיטותו, והאריכו למעניתם לקיים מציאותו מעצמו, ובו אין לנו רשות לדבר ואין לנו עסק בו, כי הוא לא נזכר בתורה ובנביאים.. ולא רמז בו משה רבנו ע״ה בכל התורה״... (צד 31) „ודע כי לסבה ראשונה לא יחול שום שם לא הוי״ה ולא אלקים ומה שמו אשר יקראו לו, כי הוא נשגב מכל השמות״ (צד 49) „מאלהי

ודבר רק על מציאותו המחויבת והמוכרחת, בהחליטו שאין לנו מן העצם שום דמיון ציורי (imaginatio) זולתי הכרה (intellectus) כמו שנבאר להלאה.

ג) העצם הוא האלוה.

אם אי אפשר לעשות לנו איזה ציור דמיוני מעצם האלוה, בכ"ז ביכלתנו להכיר את מציאותו בברור גמור, כי אם לא נדע מהותו, נכיר כי „ישות האלוה ומהותו הן דבר אחד" (חקר אלוה ח"א למוד כ') וכי „מציאות האלוה כמו מהותו היא אמת נצחית" (שם מ"י א').

על השאלה והספק מנין שיש אלהים במציאות, נתן שפינוזה אותות ומופתים חותכים על הכרח מציאות העצם הנשגב הזה, כי מציאותו היא דבר שנוכל או גם

ישראל שהוא עלול" (96) „כי לסבה ראשונה ח"ו לומר קדוש או ברוך" (63) „וכבר ידעת דכנוי הקב"ה אי אפשר לומר על הסבה הראשונה כי אם על העלול ממנו" (169), וככה הולך וסובב כל הספר לברר וללבן את הדעה הזאת מפי מקובלים קדמונים ואחרונים. לוא נודעו אל הגאון יעב"ץ דברי אייבשיטץ האלה בשם המקובלים שגם יעב"ץ היה נזקק להם, כי אז חדל להתקצף ולהתרגז על הקמיעות של אייבשיטץ, כי אם התגעש על הדעה הנוראה הזו והרעיש העולם כלו. ואף גם זאת עלינו להודות כי בתם לבבו ובנקיון מחשבותיו הגה אייבשיטץ את הדעה הזו ברוחם הקשה של המקובלים, בידעם כי האלוה האמתי וכח הכותות וס"ר מסתתר ונעלם מהשגת כל חוזה ונביא וכל חכם העדיף מנביא, וגם מהשגת אדון הנביאים, שכאשר עלה על לבו להכין א"ע להשגה כזו בבקשו „הראני נא את כבודך" באתהו התשובה „וראית את אחורי (המשיגים בלשון שפינוזה) ופני (העצם) לא יראו" (כאשר רמז ע"ז גם הרמב"ם בהמורה). הכתוב הנשגב הזה בלבדו מכיל בקרבו את שיטת שפינוזה למתבונן בה.

שמוכרחים אנחנו לקים בשכלנו ובהשגתנו: „העצם הוא בטבעו מחויב המציאות, (שם למוד ז׳) „האלוה או העצם הוא מוכרח המציאות״ (שם למוד י״א). על מציאות האלוה נותן שפינוזה שלשה מופתים בפלפול הגיוני, אמנם במובן פשוט יסוד שלשתם הוא רק מופת אחד ברור כ״מש, והוא שאין פעולה בלי סבה ואין מציאות בלי עלה (שם למוד כ״ח), ועתה לכל הנמצאים בעלי תכלית בעולם נחוצה סבה למציאותם, וככה בשלשלה הסבות הן עולות ומגיעות עד הסבה הראשונה שהוא העצם האלוהי (שם למוד ט״ז מ״י ג׳), ושהיא הסבה הקימת ולא החולפת לכל הנמצאים (שם למוד י״ח) וכל מה שיש בעולם הוא א״כ תוצאת הסבה הראשית הזאת, או בלשון שפינוזה: הוא שוכן בקרב האלוה ואי אפשר להיות נמצא דבר בלעדי האלוה (שם למוד ט״ו *). הס״ר (בלי סבה חיצונית) הוא א״כ „סבת עצמו ר״ל דבר אשר מהותו היא ישותו או דבר אשר טבעו אינו מושג אלא בהיותו נמצא״ (שם גדר א׳) והיא לפי״ז בעל שלמות ויכלת (כי „יכלת האלוה היא מהותו״ למוד ל״ד) היותר נעלה, ואם כן מציאותו מחויבת ומוכרחת ע״פ שלשת המופתים ההם לשפינוזה: הראשון כי מהותו כוללת ישותו, השני כי „אין באלוה ולא מהוצה לו איזו סבה או עלה השוללת מציאותו״ (שם ט״ו), והשלישי כי המציאות כלולה ביכלת הס״ר ובלעדה לא יהיה נמצא כלל בעולם **).

---

*) וזהו בשיר היחוד: „סובב את הכל ומלא את כל ובהיות הכל אתה בכל״.

**) וזהו גם מופת הרמב״ם במורה ע״ז לראשון „והנה אנחנו נמצאים א״כ יתחייב... מחויב המציאות״.

ד) האלוה הוא הטבע. *)

העצם האלוהי, כח כל הכוחות הטבעיים, הוא מה שאנחנו מכנים „הטבע" שכל חקיו ומשפטיו יוצאים ממקור העצם הנשגב, כי „כל מה שיש בעולם הוא שוכן בקרב האלוה ואי אפשר להיות נמצא או מדומה דבר בלעדי האלוה" (שם למוד ט"ו) הרי שהטבע הוא האלהים **).

ה) אחדות האלהות.

העצם האלוהי הוא אחד יחיד ומיוחד, בלי עצם אחר שיגבילהו, (שם למוד ו') כי „בלעדי האלוה לא יהיה ולא ידומה שום עצם" (שם למוד י"ד מ"י א') והוא בלי תכלית (שם למוד ה'), ובזאת מיוסדת האחדות הגמורה (Monismus) שזהו תכלית כל השיטה של שפינוזה, כמו שנבאר עוד בפרק הבא.

ו) שכל רצון וכונה באלוה.

השכל והרצון שניחס לאלוה שונה מאד מאד משכל ורצון שלנו, „לא ישתתפו אלא בשתוף השם

---

*) הדבר הזה מקוים ומקובל בין גדולי שלומי אמוני ישראל, כמו ר"י הלוי בכוזרי, ר"י קארו בעל הש"ע במ"מ („אלהים בגימ' הטבע"), השל"ה, ר"ד ניטו בכוזרי השני, חכם צבי ואחרים, כמו שבררתי בהקדמת ספרי חקר אלוה ע"ש.

**) הטבע איננו העולם, כי בשם הטבע הרצון הכח החבוי בחקותיו האיתנים מוסדי התבל, ובפירוש הניא שפינוזה באגרת כ"א שלו סברת קצת קוראיו החושבים כי לדעתו האלוה והעולם אחד הם, אם אמנם הדבר כן בדעת מקובלי הב"ד האחרונים כמ"ש בספרם למודי הנביאים, כי באמרו אל עולם ולא אל העולם הכונה כי אל הוא עולם ועולם הוא אל, וזהו מאטעריאליזם גם הרחוק משפינוזה כרחוק גשם מרוח.

בלבד", כמו שברר זה גם הרמב"ם בהמורה *). וגם הכונה של האלוה בתכליות האצילית איננה אנושית, כי „האלוה עושה לפי חקי טבעו בלבד ולא מאיזה אונס שממנו יתפעל" (שם למוד י"ז) „כי השכל והרצון והיכלת באלוה הם דבר אחד" (שם באור).

שכל האדם נשען על הנמצאים המורגשים לו ע"י חושיו, בהם יתבונן וישפוט עליהם **), מה שאינו בחוק האלוה הקודם לכל נמצא בקדמות המאציל אל הנאצל, וכו המשכיל השכל והמושכל דבר אחד, כאשר ברר זאת הרמב"ם בהמורה ס"ח לראשון.

וכן הדין בבחינת הרצון, רצונו של אדם נזקק לדבר מחוצה לו החסר לו ואליו תשוקתו והוא המסבב לו את

*) בנ"ז לראשון: „ידע לא במדע ויכול לא ביכלת וחכם לא בחכמה".

**) „השכל שניהם להטבע האלהי לא יתנהל לרגלי הדברים המצוירים מקודם בזמן, ולא יהיה עמהם בזמן אחד, כמו השכל שלנו, כי האלוה היא קידם לכל הדברים באשר הוא סבתם (למוד ט"ז מ"ו א') ונהפך היא כי אמתת הדברים ומהותם היא כפי שהן בקרב שכל האלוה שהוא באמת סבת כל הדברים בישותם ובמהותם" (שם באור אל למוד י"ז). ואלה דברי הפילוסוף פייערבאך: „שפינוזה לייגנעט דאס גאטט פֿערנונפֿט האט, וויל ער איהם אלליין דאז וואהרע אונד פֿערנינפֿטיגע זעלבסט, דאז פרינציפ דער ערקענטניס, דער אורשטאָף דעם דענקענס, דיא אידעע ו'ער אידעען וואר. דארום שפריכט ער איהם פערשטאנד אונד ווללע אב, ווייל דיעזע, אים אנטהראָפּאָמאָרפהיסטישען זיננע גע-נאָממען, זיך אויף עטוואס אנדערעס, אלס איהרען געגענשטאנד אונד געגענזאטץ בעציעהען, גאטט אבער, וועו מאן איהם פערשטאנד צו-שרייבט, דאז זעלבסט איזט וואס ער דענקט, דער געגענשטאנד אונד דער געדאנקע אין איהם איינעס זינד.

רצונו, משא״כ באלוה *) הס״ר שהוא סבה חפשית בלי אונס מאיזה דבר מחוצה לו: „הרצון אי אפשר לכנות סבה חפשית כי אך סבה מוכרחת״ (שם למוד ל״ב) „יוצא מזה כי האלוה אינו עושה מפאת חופש הרצון״ (שם).

ו׳ וכן הדין בכונה לאיזו תכלית, שגם זו היא רק למלא איזה חסרון („שאם האלוה עושה למען איזו תכלית אז הוא מבקש דבר החסר לו״ (סוף ח״א) — במעשי אנוש ותחבולותיו, מה שלא יתכן בחוק האלוה **) ובחוק הטבע בכלל ***).

---

*) ע״ד שאמר ר״י אלבו בעקרים: „דבר שהוא על אופן אחד בלי שנוי לא יקרא רצון״. וכן כתב ספר רזיאל: „שאין בו בס״ר רצון וחפץ כונה ומחשבה״. וזהו שאמר בעל העקרים: „אם ירצה הנה הוא חסר דבר הנרצה׳. ואמר עוד: „וראיתי מי שכתב שהאל יתברך פועל בבחירה ורצון אבל אינם על דרך שיש אצלנו שהרצון מתחדש בנו אבל הם בו מדומים״. ובפרוש כתב גם המקובל רמ״ק בפרדס שלו שאי אפשר לומר בבורא רצון.

**) אלה המניחים כי האלוה פועל אך למען הטיב, נראים כמניחים איזה דבר בלעדי האלוה, הבלתי תלוי באלוה, ושהוא מראה להאלוה באיזה אופן יפעל, אז יהיה לו למטרה. . . ואין שגיאה גדולה מהחלטה כזו״... (שם למוד ל״ג באור ב׳).

***) „...דעה דמונית שלפיה כל הדברים דטבעיים פועלים בגונה לאיזו תכלית כמנהג בני אדם, וכי האלהים בעצמו נוהג הכל למטרה שעלתה במחשבתו... הדעה הנפסדה הזאת היתה לאמונה כוזבת והכתה שרש עמוק בראשי בני אדם . . . כ״א עמל ויגע ביחוד להתבונן על התכליות הדברים ולחקרן.. הטבע לא שם לו תכלית למטרה וכל התכליות אינן אלא דמיון אנושי. . . לרגלי הדעה הזאת מהתכלית ימוטו מוסדי הטבע כלו. . . תעשה את המוקדם בטבע למאוחר, ותראה בפעולה מה שהיא באמת סבה וכן להפך..״ (סוף ח״א). וכמו זה כותב הרמב״ם בי״ג לשלישי באריכות, וכן הרלב״ג בספרו מלחמות ה׳ מאמר ו׳ ע״ש.

„יוצא מזה שאין שום סבה מכרחת את האלוה בין מבחוץ ובין מבפנים נוסף על שלמות טבעו לעשות, וכי האלוה לבדו הוא סבה חפשית, באשר אך האלוה לבדו נמצא לפי הכרח טבעו בלבד (שם למוד י״א ומ״י א׳ על למוד י״ד) והוא עושה מהכרח טבעו בלבד (למוד י״ז), א״כ הוא לבדו סבה חפשית״ (גדר ז׳), ואך סברה המונית היא דעת החושבים „כי האלוה בעבור זה סבה חפשית, מפני שיש לו לפי דעתם בחירה ברצונו שלא יעשה או שלא יושלם ממנו הדבר אשר בכחו לעשות״ (שם באור אל למוד י״ז ע״ש טעמו ונימוקו).

פרק שני.

התבל.

אם נפלא מכח השגתנו ציור דמיוני ממהות העצם הנשגב הוא האלוה כאמור, יש ביכלתנו להשיג מהותו ע״י הנמצאים בתבל האצולה מאתו ולחזות את האלהים המאציל באספקלריא מאירה של האצול ולדמות צורה ליוצרה, כמו שנשיג מהות השמש ע״י קוי אורו וחומו *).

מנויה וגמירה בסוד חכמים ונבונים כי התבל היא בלי תכלית במקום. גם הרעיון הזה, עולם בלי קץ וסוף וגבול, יהלום ראשנו וכמעט יבלבל מוחנו, בעלות על לבבנו לעשות לנו ציור דמיוני ממנו.

---

*) על כזה נראה כרומז נעים זמירות ישראל בשירתו היפה: „השמים מספרים כבוד אל. . יהוה דעת. . בכל הארץ יצא קום. . . לשמש . . .״

אבל גם בזמן אין התחלה ואין סוף להתבל. בבחינת אין סופה נקל לנו לצייר בדמיוננו, אולם באין התחלתה יקשה הציור בדמיוננו.

התבל א״כ בלי ראשית ובלי תכלית במקום ובזמן, כי כְּטבע המאציל טבע האצו׳ האדוק והדבוק בו. המקום והזמן הם רק המצאת האדם לעזור לכח השגתו החלושה, ובאמת התבל האצולה נצחית כמו העצם המאציל אותה. אכן נצחות התבל אינה אלא בבחינת סוגי הנמצאים הכלליים, ולא בבחינת המינים הפרטיים, שהם מתהוים וחולפים, נעדרים אחר הויתם, או משתנים מצורה לצורה, וההעדר כרוך בעקב ההויה שלהם, באופן שהזמן הנצחי בונה עולמית במקום הנצחי ומחריבם *).

להסוגים הכלליים או ציורים מופשטים שעל ידם נחזה באלהות העצם קורא שפינוזה תוארי העצם (Attribute) ואנחנו נקראם משיגים (כלשון פילוסופי עמנו) מפני שעל ידם נשיג את העצם האלוהי המתגלה לנו באצילות הספירות האלה. להמינים הפרטיים או האישיים המתהוים וחולפים, פושטים צורה ולובשים צורה, קורא שפינוזה מקרים (Modi) מפני שהם בבחינת מקרה אל העצם **).

---

*) על עולמית כאלה רומז נעים זמירות ישראל בהגיונו הנשגב: „לפנים הארץ יסדת ומעשי ידיך שמים המה יאבדו ואתה תעמוד וכלם כבגד יבלו כלבוש תחליפם ויחלופו ואתה הוא ושנותיך לא יתמו״.

**) „משיגי העצם המחיים דעת מהותו הנצחית ובב״ת הם בבחינת טבע פועל, אכן המקרים של המשיגים האלוהיים הם בבחינת טבע פעול״ (שם למוד כ״ט באור).

א) המשיגים.

להסוגים הכלליים שהם המשיגים (שכל אחד מהם מהוה דעת הויה נצחית ובלתי ב״ת של העצם) בעולמות אין סוף אין קץ גם להם ואין תכלית למספרם. „מהכרח הטבע האלוהי מחויב להיות נאצל מה שהוא בלתי בעל תכלית באופנים רבים שאין תכלית למספרם היינו כל מה שיכול להיות מושג משכל בלתי בעל תכלית" (שם למוד ט״ז).

אמנם יען אשר ידיעתנו איננה מקפת את התבל כלה באין קץ וגבול, זולתי את הארץ ושוכניה, ע״כ לא נודעו לנו סוגים כלליים או משיגים אחרים, כי אם אותם הנמצאים בארץ, שהם שנים, הצד הרוחני והצד הגשמי שבכל הנמצאים *), כי לכל נמצא שבעולם, לא לבד באדם ובבעח״י, כי גם בצמחים ובדוממים (במדרגה פחותה), כח רוחני רעיוני ומחשבי נלוה אל הגשם הגופני המתפשט **), והם שני המשיגים: משיג המחשבה שבו נשיג את האלוה בתור חושב (ח״ב למוד א׳) ומשיג ההתפשטות שבו נשיג את האלוה בתור מתפשט (שם למוד ב׳). לשניהם האלוה הוא סבתם. העצם החושב (המסבב כח המחשבה) והעצם המתפשט (המסבב כח

---

*) „בזאת יובן ...מה היא אחדות נפש וגוף... ואינו מוסב על האדם בלבדו, כי גם על שאר אישים, שיש לכלם נפש, ואם במדרגות שונות" (ח״ב למוד י״ג באור).

**) הדעה הזאת מקוימת ומקובלת בקרב חכמי הטבע בדורותינו המוצאים בתנועות הצמחים והדוממים ובסגולותיהם להשתנות להתחבר ולהתפרד, יהיה בטבע או במלאכת הכימיאה, איזה כח רוחני כעין סניף ממקרי משיג המחשבה.

ההתפשטות) הוא אותו העצם היחידי בעצמו, המושג פעם בתור משיג זה ופעם בתור משיג אחר *) כי בחקי השכל והמשכיל והמושכל אחד הוא כנ"ל.

שני הכוחות האלה בכל הנמצאים, הנפשי והגופני, אינם פועלים זע"ז, כי אם צמדים ילכו מקבילים איש אל אחיו (באשר הם משיגים שונים וב"א בפ"ע) באופן שבהתעורר האחד יתעורר עזר כנגדו גם השני: „סדר וקשור הרעיונים הוא כמו סדר וקשור הדברים" (ח"ב למוד ז').

ב) המקרים.

המינים הפרטים המשתנים ומתחלפים, הוים ונעדרים, פושטים צורה ולובשים צורה אחרת, הם הנקראים בלשון שפינוזה Modi ואנחנו נקרא להם מקרה

*) „ככה העגול הנמצא בטבע ודמיון אותו העגול הנמצא, שהוא גם באלוה, הכל אחד הוא, אך מתגלה ע"י משיגים שונים. ועתה בין שנשיג את הטבע ע"י משיג ההתפשטות, ובין שנשיגהו ע"י משיג המחשבה או משיג אחר, תמיד נמצא אותו הסדר ואיתו הקשור של הסבות, היינו חליפות צבא אותם הדברים. מטעם זה אמרתי כי האלוה ד"מ הוא סבת דמיון העגול במה שהוא נמצא חושב, אכן הוא סבת העגול בעצמו במה שהוא נמצא מתפשט, כי הציור בפיעל של העגול יכול להיות מדומה אך בכח מקרה אחר של המחשבה כסבתו היותר קרובה, והוא גם הוא ע"י אחר, וכן הלאה עד אין קץ. לכן צריכים אנחנו כל עוד שנשיג את הדברים אך בתור מקרי המחשבה, לבאר את סדר כל הטבע או קשור הסבות ע"י משיג המחשבה בלבד, וכל עוד שנשיג אותם בתור מקרי ההתפשטות צריך ג"כ סדר כל הטבע להיות מבואר אך ע"י משיג ההתפשטות, והוא הדין גם ליתר המשיגים. וככן הסבה האמתית של הדברים כמו שהם בעצמם הוא האלהים, במה שהוא מכיל משיגים רבים שאין תכלית למספרם". (למוד ז' באור).

או אישי המקרה (בערך העצם הנשגב) לא שהדברים המשתנים ההם נמצאים במקרה *) כי „אין דבר בטבע שיהיה בקרי ובהזדמן, כי הכל נועד לפי הכרח הטבע האלוהי להיות נמצא ולפעול באופן ידוע ונבון" (ח"א למוד כ"ט ומופתיו). „בטבע הבינה לראות את הדברים לא כמקריים אלא כמוכרחים" (שם למוד מ"ד).

המקרים הם א"כ שנוי המצבים בהמשיגים. כבה ד"מ המשולש והמרובע הם שני מקרים שונים של משיג ההתפשטות. אהבה ושנאה הם שני מקרים שונים של משיג המחשבה. מקרי משיג ההתפשטות הם גופים יחידים או מורכבים שהם אישיים המתהוים ע"י התנועה הגופנית מקרי משיג המחשבה הם רעיונים המתהוים ע"י התרגשיות שבהעצם שהיא התנועה הרוחנית. **)

ג) טבע התבל.

חוקרים ופילוסופים (גם מליצים בבחינת החיים הארציים כמו בדרשי Young ואחרים) מדור דור התאוננו רע באזני האלהים, כי ברא עולם רע מלא יסורים כעס

---

*) „מקרי מכונה דבר באין טעם אחר אלא מחסרון ידיעתנו, כי דבר שלא נדע ממנו אם יש סתירה במהותו (שאז נקרא נמנע) או אף אם נדע ממנו שאין סתירה בקרבו, אבל לא נוכל להחליט מאומה מישותו, מפני שסדר הסבות נעלם ממנו, אותו וכיוצא בו לא נוכל לכנות לעולם לא מוכרח ולא נמנע, וע"כ נכנהו מקרי או אפשרי". (ח"א למוד ל"ג באור א').

**) „דמיוני האישים או המקרים שאינם נמצאים בפועל מחויבים להיות כלולים ברעיון הבב"ת של האלוה, כמו שכלולים במשיגי האלוה האישיים או המקרים הנמצאים בפועל". (ח"ב למוד ז').

ומכאובים פגעים ואכונים מי ברעש ומי במגפה, שע״כ הורו הפרסים בדת המגיים וצורואסתר וכן מקצת יודעי ח״ן בין הגנוסטיקים, כי לא האל הטוב כי אם אל רע, איזה שטן או אל זועם ושונא למין האנושי, ברא את העולם הרע הזה, עד שהיכרה כותב תורתנו ביצירת בראשית לציין כל בריאה ובריאה במלות „כי טוב״ ולכלול אותן בכתוב „וירא אלהים את כל אשר עשה והנה טוב מאד״, ואחריו יותר משלשת אלפי שנים הוכרח הפילוסוף לייבניטץ לחבר ספר שלם Theodicee לברר כי העולם הזה הוא היותר טוב בכל העולמות שאפשר להבראות, ועוד לא ספו מערערים פעסימיסטים כהצרפתי וואָלטער והאשכנזי שאפענהויער המתלוצץ על הכתוב הנ״ל בספר בראשית: Dass der Maister Jehova sich selbst bravo zuklatscht. —

על הבלים כאלה וכאלה ענה שפינוזה במשפטו החרוץ: „הדברים לא היו יכולים להיות נאצלים מאת האלוה באופן אחר ובסדר אחר מאשר נאצלו בעולם״ (חיא למוד ל״ג). והוכיח במופתי הגיונו שם: „אם היו הדברים יכולים להיות מטבע אחר או נועדים באופן אחר אל הפועל והיה סדר אחר בהטבע, אז היה גם לאלוה טבע אחר מאשר הוא עתה, וגם הטבע האחר ההוא היה מחויב המציאות, והיו א״כ שנים או הרבה אלהים, מה שמתנגד לשכל *).

---

*) „מאחר שהדברים לא היו יכולים להיות נאצלים מאת האלוה באופן אחר ובסדר אחר, ומהשלמות העליונה של האלוה מוכח שזהו אמת, אין הגיון תבוני ישיאנו להאמין כי האלוה לא רצה להאציל את כל מה שבשכלו באותה השלמות שבה הוא יודע ומכיר כל. אולם הגיוני שפינוזה.

אין שום רעיון בריא ונכון במפלגות המוצאים את העולם אך טוב והרואים אותו אך ברע, אלה מזה פע-סימיסטים ואלה מזה אופטימיסטים, כי שרש כ"ז אך בדמיונות בני האדם החושבים כי רק למענם נברא העולם ויקראו טוב לכל המועיל להם ורע להמזיק להם, ולפעמים מה שהוא טוב ומועיל לזה הוא רע ומזיק לאחר, וזהו שרש חלוקי הדעות על העולם שהוא באמת שלם בתכלית השלמות *). ואין בעצמותו שום חסרון ופחיתות **).

פרק שלישי.

נפש האדם.

האדם הוא מקרה העצם, והוא ככל הנמצאים מורכב מרוחני (צד המחשבה) וגשמי (צד ההתפשטות)

יאמרו כי בהדברים אין שלמות ואין אי-שלמות, כי מה שבהם מכונה שלם או בלתי שלם טוב או רע תלוי אך ברצון האלוה, ואם היה האלוה רוצה, היה יכול לעשות באופן שמה שהוא עתה שלמות היה אי-שלמות היותר גדולה, וכן להפך. אמנם אין זה כי אם כמחליט שאלוה המכיר בהכרח את אשר הוא רוצה, היה יכול לפעול ברצונו, כי יכיר את הדברים משונה ממה שהוא מכירם, וזה יהיה כאשר הוכחתי הריסה גדולה בשכל". (שם באור ב').

*) „מהאמור יוצא מפירש כי הדברים נאצלו מאלוה בשלמות היותר נעלה, מפני שיצאו בהכרח מהנחת טבע היותר שלם" (שם).

*) הפילוסופים בעלי הטוב והרע שואלים: „אם הכל יצא מהכרח הטבע האלוהי היותר שלם, מאין יבא הרבה בלתי שלם בטבע, כמו העדר והפסד הדברים, השחתת והבאישת הדברים, וכעור אותם המעוררים גועל נפש, והאי-סדרים הרע והחטא וכו'..? התשובה כי שלמות הדברים

בלי שיפעלו זע״ז כאמור, והם כמו אור וחום איכיות האש. האדם הוא משום זה בחיר היצורים מפני שגופו הוא אישי מורכב מגופים רבים, ולעומתו גם חלקו הנפשי מורכב מרעיונים רבים *).

א) מהות הנפש.

מהות הנפש היא הידיעה שיש לו לאדם מגופו. הידיעה הזאת היא הנפש או מקרה משיג המחשבה שבצד גופו של האדם שהוא מקרה משיג ההתפשטות, ואין נפשו של אדם יודעת ומכרת בדרך ישר אלא גופו בלבד **), ולא גופים אחרים, שהם אינם מתודעים לנפש האדם האישי בדרך ישר ***), אלא באמצעות הושי גופו, כי אין משיג נוגע בחברו ולא יבא בגבולו, כי אם צמדים ילכו מקבילים איש אל אחיו ולא יעבטו אורחותם.

נערכת אך לפי טבעם ולפי יכלתם, ואין הדברים שלמים יותר או פחות מפני שמענגים או מצערים את חושי האדם, ומפני שהם מכוונים להטבע האנושי או מתנגדים לו״ (סיף ח״א).

*) „הרעיון שהוא התוכן את מהות נפש האדם בפיעל אינו פשוט כי אם מורכב מרעיונים רבים מאד״ (ח״ב למוד ט״ו).

**) „נפש האדם מכרת את גופה ויודעת שהוא נמצא אך ע״י דמיוני המצבים שעל ידם מתפעל גופה״ (ח״ב למוד י״ט).

***) נפש האדם מבינה גוף אחר כנמצא כפיעל אך באמצעות הדמיונים מן ההתרגשיות של גופה״ (שם למוד כ״ו). „הדמיון מכל אופן שבו גוף האדם מתפעל ע״י גופים אחרים צריך להכיל גם טבע גוף האדם גם טבע הגוף האחר״ (שם למוד ט״ז), „יוצא מזה כי נפש האדם משגת גופים רבים ביחד עם טבע גופה, וכי הדמיונים שלנו מגופים אחרים מודיעים יותר מצב נופנו ממצב הגופים האחרים״ (שם מ״ו א׳ וב׳).

מעתה מובן כי מהות הנפש היא רק הדמיון ממציאות גופה, וידיעתה של הדמיון הזה (בלשון שפינוזה דמיון הדמיון) הוא מהות השכל שבהנפש לחשוב ולשפוט *).

ב) ידיעות האדם.

כמאה שנים לפני עמנואל קאנט הואיל כבר ברוך שפינוזה להתחקות על שרשי שכל האדם וכשרוני לדעת ולהכיר את הדברים הנמצאים בתבל ולבוא עד תכונתם: „אומר אני בפירוש שאין להנפש ידיעה שלמה מעצמה ומגופה ומגופים אחרים, אלא ידיעה נבוכה, כל עוד שתשיג את הדברים לפי הסדר הרגיל של הטבע, ר״ל כל עוד שהיא נועדת מבחוץ כאשר יאנו לפניה הדברים, להסתכל על זה או על אחר, וכל עוד שאינה נועדת מבפנים, באשר היא מסתכלת על הרבה דברים ביחד להכיר את הסכמתם והבדלם והתנגדותם, כי אך מדי היא נועדת לזה באיפן זה או זה מבפנים, אז תתבונן על הדברים בברור ובודאי". (ח״ב למוד כ״ט באור). א״כ כל מחשבת השכל במובנה האמתי היא המיוסדת על רעיונים קודמים **).

כל מה שהאדם מתבונן בו הוא רק אחד משלשת הדברים האלה: העצם המשיגים והמקרים. לכל הדברים הפרטיים או האישיים ישנם שני צדדים או בחינות: צד

*) עפ״ז יובנו הלמודים כ׳, כ״א, כ״ב, כ״ג אשר בחלק השני,

**) כ״ז מכונה בלשון שפינוזה: רעיון באלוה מנפש האדם (ח״ב למוד כ׳) הרעיון מן הנפש (שם כ״א) הדמיון מהדמיון (שם).

נצחי בב״ת בבחינת העצם והמשיגים שבו, וצד עובר ב״ת בבחינת צורתם הפרטית.

כל דמיון ורעיון מוליך ומעלה את האדם אל העצם הנשגב *). האדם משגית על הדברים בשני אופנים, אם ברעיון בלבד מופשט מהמציאות בפועל והיא השגה שכלית או ברגש מוחשי ממציאות הדברים בפועל; את האופן הראשון מכנה שפינוזה: דמיון מתאים ושלם **) ואת האופן השני הוא מכנה: דמיון נבוך וחסר מפני שהחושים מתעים לפעמים או שהאדם תועה בהשגתם. בדמיון מתאים הרעיון אך אמתי ואין בו טעות בהחלט, כי אי אפשר לו לאדם לדמות אלא רעיונים המתאימים עם טבע העצם, והשגיאות הנופלות בהם לפעמים אינם אלא תעתועי מלות ומבטאים ***), והרעיון האמתי אינו צריך

*) „כל רעיון מאיזה גוף או אישי נמצא בפועל כולל בהכרח את ההויה הנצחית והבב״ת של האלוה (ח״ב למוד מ״ה). כי האלוה הוא בלבדו סבת כל הדברים האישיים „מהות הדברים הנאצלים מאלוה איננה כוללת ישותם״ (ח״א למוד כ״ד), ע״כ אי אפשר שתהיה סבת מציאותם בעצמם אלא תלואים ועומדים באלוה.

**) „דמיון מתאים רצוני דמיון שלם אשר בבחינת עצמו ובלי יחס אל הדבר המצויר יש לו כל איכיות או סימנים פנימיים של רעיון אמתי״ (ח״ב גדר ד׳).

***) „מקור רוב השגיאות הוא ממה שלא ינתנו אל הדברים השמות הראוים להם, שכן באמור אדם כי קוי העגול הנמשכים ממרכזו אל מקיפו אינם שוים זה לזה, בודאי הבין בשם עגול, פה לכל הפחות, איזה דבר אחר ממה שיבינוהו המהנדסים. ככה לבני אדם הטועים בחשבונם ישנם במוחם מספרים אחרים מאותם שעל הלוח לעיניהם. בבחינת נפשם אינם טועים כלל, ואך לעינינו הם נראים כטועים, באשר נאמין שיש בראשם אותם המספרים שעל הלוח, וזולת זה לא נחשבם לטועים, כמו שלא מצאתי טעות באדם אשר זה מעט שמעתיהו מצעק

לאות ומופת על אמתתו *). אבל בדמיון נבוך ורעיון חסר יש מקום לשגיאה. אמנם גם השקר בהדמיון איננו הרעיון בעצמו, שבו אין שום סתירה אל טבע העצם **) כי אם רעיון אחר המתנגד לו ***).

כי תצרו עף אל תרנגול שכנו, אחרי אשר חשבתי להבין היטב את כוונתו. מזה נולדים רבי המחלוקת, מפני שבני האדם אינם משמיעים את דעתם כראוי להבנתה, או מפרשים דעת אחרים שלא כראוי להבנתה, ובאמת במקום שיריבו יותר בחזקה, הם אם מסכימים במחשבתם לדבר אחד או חושבים כ"א בדבר אחר, באופן כי השגיאות והסכלות אשר ידמה איש למצוא באחר אינן באמת.

*) „מי שיש לו רעיון אמתי הוא יודע ג"כ שיש לו אמתי ואין לו ספק באמתת הדבר" (ח"ב למוד מ"ג).

**) „כל הרעיונים שהם באלוה הם אמתיים" (ח"ב למוד ל"ב) „בהדמיונים אין מאומה בחיוב שעי"ז יהיו נקובים שקריים" (שם למוד ל"ג) כי באלוה אי אפשר לו להיות כנ"ל, וחוץ להאלוה אין מאומה בתבל יהיה רוחני או גשמי.

***) „אי האמת היא בחסרון הידיעה הכלול בדמיונים שאינם שלמים או החסרים והמבולבלים" (שם ל"ה). „בבאור אל ח"א למוד י"ז הצעתי באיזה אופן השגיאה היא בחסרון ידיעה. בכ"ז ליתר באור הנני לתת פה משל: בני האדם נתעים בשוא בהאמינם שהם בעלי בחירה חפשית. מקור האמונה הזאת הוא, שאע"פ שיודעים את מעשיהם, הם אינם מכירים את הסבות שמהן הם נועדים, זהו א"כ דמיונם מהבחירה, במה שאינם יודעים סבות מעשיהם, כי באמרם שמעשי האדם תלואים ברצון, הם מבטאים דבורים שאין להם שום רעיון מהם, באשר אין בהם יודע, מה הוא הרצון ואיך הוא מניע את הגוף. כל אלה המגלים דעתם ע"ז, וממציאים מקום מושב או משכן הנשמה, הם מעוררים צחוק או גועל נפש. ככה בראותנו את השמש נדמה בנפשנו כי הוא רחוקה ממנו כמאתים רגל, שגיאה שאיננה בדמיון הציורי הזה בעצמו, אלא במה שבדמיוננו ההוא מן השמש אין אנו יודעים את המרחק האמתי שלה ואת סבת דמיוננו הציורי, כי גם אם נכיר אח"כ שהשמש רחוקה ממנו

אחר הדברים האלה נמצא כי לדעת שפינוזה נפלגת ידיעת האדם מהדברים בשלשה דרכים או בשלשה מיני ידיעות ואלה הם:

המין הראשון.

• תכלית ידיעתנו שנשתדל לדעת את התבל בבחינת עצמותה וסבותיה. מקור ההכרה הזאת היא הרגשת החושים. הרגשות חושיות כאלה הן לפעמים חסרות (לפי התפעלות גופנו *) מהן) ולפעמים מבולבלות (לפי משפטינו **) המופשטים עליהן) וזאת היא הידיעה של המין הראשון (ח״ב באור א׳ וב׳ אל למוד מ׳) שקורא לה שפינוזה „ידיעה מנסיון נבוך" שנדמה מושגים כללים מאישיים המובלים אל שכלנו על ידי החושים הסרים ומבולבלים ובלי סדרים ***), או מסימני מלות ושמות השמורים בכח זכרוננו ועלולים לשגיאה ****).

יותר משש מאות קוטרי הארץ, ישאר בכ״ז בקרבנו הדמיון הציורי שהיא קרובה אלינו, באשר אז אין אנו מדמים עוד את השמש קרובה מפני שאין אנו יודעים את מרחקה האמתי, אלא מאשר תכונת גיפנו כוללת את מהות השמש אך במה שגופנו בעצמו מתפעל ממנה" (שם באור).

*) „הדמיונים שלנו מגופים אחרים מודיעים יותר מצב גופנו מטבע הגופים האחרים" (מ״י ב׳ אל למוד ט״ז).

**) בציורים כלליים כמבואר שם מקור אפשרות שגיאתם. שע״כ אין להתפלא לפלגות דעות הפילוסופים בהרבה ענינים באשר רצו לבאר את הדברים הטבעיים ע״י דמיוניהם הציוריים בלבד.

***) „כי נפש האדם מדי השיגה את הדברים בדרך הטבע הרגיל אין לה ידיעה שלמה אלא ידיעה נבוכה וחסרה מעצמה ומגופה ומהגופים האחרים" (מ״י אל למוד כ״ט), ושייכים לכ״ז עוד הלמודים כ״ד, כ״ה, כ״ז, כ״ח, ל׳ ל״א בחלק השני.

****) כח הזכרון מעורר בקרב האדם דמיונים נרדמים ויסיב

המין השני.

כאשר לא יסתכל האדם בדברים נמצאים ומורגשים לחושיו, כי אם ידמה בנפשו ציורים רבים וישפוט בשכלו על הסכמתם והבדלם והתנגדותם וימצא בהם „ציורים משותפים ורעיונים שלמים מאיכות הדברים" (ח"ב למוד מ' באור ב' *). הדמיון הראשי המשותף באמת לכל הדברים הוא רעיון העצם הנשגב המתעלם בכלם**) ונגיע אליו לפי מין הידיעה הזאת ע"י רעיונים אמצעים בדרך היקשי ההגיון; אכן תוכן

המין השלישי

של הידיעה הוא כי נכיר את העצם הנשגב בהדברים תיכף ומיד בחזיון פנימי בלי שום היקש ורעיון אמצעי ***) (Intuition בלעז). „מין הידיעה הזאת הולך

ממחשבה אל מחשבה אף אם לא ידמו זו לזו וחבורם אינו לפי סדר השכל כי אם לפי סדר וקשור ההתרגשיות שבגוף האדם (ח"ב למוד י"ח באור).

*) „כל מה שהוא משותף לכל הדברים וכל מה שהוא שוה בהחלקים ובהכל אינו יכול להיות מדומה אלא ברעיון שלם" (ח"ב למוד ל"ח) „מזה נלמוד שיש דמיונים או רעיונים ידועים שהם משותפים לכל בני האדם, כי כל הגופים מתאימים באיזו אופנים, ואלה צריכים להיות מושגים מכל בני האדם בשלמות או בברור ובודאי" (מ"י שם) ראה עוד למודי ל"ז ול"ט שם.

**) ע"ז מורים הלמודים מ"ה, מ"ו, מ"ז שם.

***) „כל זה הנני לבאר ע"י משל, אם הונחו ד"מ שלשה מספרים למצא על ידם את הרביעי שיהיה בערכו אל השלישי כערך השני אל הראשון, הסוחרים יודעים בל"ס כי לזה צריך להכפיל את המספר השני עם השלישי ולחלק את היוצא ע"י הראשון, מאשר לא שכחו עדיין את

הלוך וקרוב מהרעיון השלם *) של המהות בפועל אשר לאיזו משיגי האלות אל הכרה של מהות הדברים". מין הידיעה הזאת היא מדרגת הפילוסוף האמתי.

יותר שהאדם מכיר את הדברים במין השלישי של הידיעה יותר הוא שלם ובעל תושיה אמתית **), ויותר הוא משתדל לה כגודל הכנתו לזו ***), והיא המדרגה היותר עליונה בשלמות האנישית ומנוחתה ****).

ג) דעות המוניות.

כאשר נפקחו עיני האדם הקדמוני וראה א"ע רודה ומושל בכל חיות הארץ ועוף השמים, באה גאוה בלבו

אשר שמעו מפי מורם בלי שום מופת, או מפני כי נסו הדבר כמה פעמים במספרים היותר פשוטם, או בהשענם על המופת של הלמוד י"ט בספר השביעי של אייקלידס, היינו מהסגולה הכללית אשר להמספרים הנערכים. אמנם במספרים פשוטים אין צורך לזה, שאם ד"מ הונחו המספרים 3 2 1 הכל יודעים כי המספר הרביעי הוא 6, וזהו בברור יותר באשר מהערך שאנו מכירים כרגע בין הראשון ובין השני נקיש על הרביעי" (ח"ב למוד מ' באור ב').

*) „הידיעה ממין הראשון היא הסבה היחידה לשלילת האמת, אותה ממין השני והשלישי היא אמתית בהכרח" (שם למוד מ"א) „הידיעה ממין השני והשלישי, אך לא מהמין הראשון, מורה אותנו להבדיל בין האמת ובין השקר" (שם מ"ב).

**) „ההשתדלות היותר נעלה של הנפש והתושיה היותר נשגבה שלה היא להכיר את הדברים במין השלישי של הידיעה" (ח"ה למוד כ"ה).

***) „יותר שתהיה הכנה בהנפש להכרת הדברים במין השלישי הזה של הידיעה, כן תשתדל יותר להכיר את הדברים לפי המין הזה של הידיעה" (שם כ"ו).

****) „מהמין השלישי הזה של הידיעה נובעת מנוחת נפש היותר אפשרית" (שם כ"ז)

לחשוב א״ע לא בלבד בחיר יצורי האדמה, כי גם בחיר יצורי צבא המרום *), ועל הארץ חשב שהיא כבוד העולם כלו והשמים וכל צבאם טפלים לה.

הגאוה הזאת הסבה סכלות וקלקולים בדעות ובאמונות הרבה אלפי שנים. ככה חשבו כי הארץ עומדת ושוקטת במרכז התבל (Geocentrisch) וכל צבא השמים עוטרים וסובבים אותה לעבדה ולשמרה ולהחיותה, השמש הירח והכוכבים לא נבראו אלא כדי להאיר לארץ ולדרים עליה, כי האדם הוא בריה בפ״ע ובבעה״י לא יתחשב והוא תכלית הבריאה כלה (Anthropocentrisch), וכל יצורי תבל ובאי עולם לא נבראו אלא בשביל האדם ולמענו **) עד שגם כוכבי השמים ומזלותיהם משגיחים ומשפיעים על האדם מיום הולדו גוזרים תבונתו ומזגו וטבעו של כאו״א ומפילים לו גורל חבלו בחייו אם לחסד או לשבט.

ובבוא האדם לצייר לו איזו תמונה לאלוה בוראו לא מצא תמונה נעלה יותר מתבנית האדם ויצר לו את

---

*) בימי הגאונים נשאו ונתנו על גודל מעלת האדם על המלאכים והחליטו קצתם כי באמת גדולה מעלת האדם על מעלת המלאכים.

**) „. . . שיש מנהיג או הרבה מנהיגים להטבע אשר בחרות אנושית עשו הכל למען בני האדם ולתועלתם התקינו את כל הדברים... כי האלהים מנהיגים את הכל לתועלת בני אדם, למען יהיו מחויבים להודות לו ולעבדו... בין תועליות רבות הוצרכו להתבונן גם על הרבה קלקולים בטבע כמו רעשים סערות וחולאים וכו׳ והאמינו כי הם באים מחמת האלהים בקצפם על עונית בני אדם..״ (סוף ח״א). וכן הרמב״ם בי״ג לשלישי: „יחשבו שתכלית המציאות כלו מציאות מין האדם לבדו לעבוד את השם וכל מה שנעשה אמנם נעשה בגללו עד שהגלגלים אינם סובבים רק לתועליותיו ולהמציא צרכיו וכו׳ וזה הדעת וכו׳ יתבאר מה שיש בו מן הטעות״.

האלהים בצלם האדם *), ומיחסים לאלוה תכונות אנושיות **) גם יכולת אנושית ***).

מדמיון האדם שהכל נהיה ונעשה אך למענו ולתועלתו נולדו בקרבו דמיונות אחרים והנחות כוזביות שהתנחלו ביניהם מדור דור: כמו מושגי טוב ורע יופי וכעור ****) שלכל המועיל לו קרא טוב ובהפך רע, וכן

---

*) „ישנם אנשים אשר ידמו בנפשם היות האלוה בצלם האדם מורכב מגוף ונשמה ועלול להפעליות נפשיות, אכן מהאמור עד כה מבואר למדי, כמה הם בשגיאתם רחוקים מן דעת האלהים האמתית, ולא אדבר עוד בהדמיון הזה, כי כל אלה אשר ברב או במעט התבוננו על הטבע האלוהי מחליטים כי האלוה אינו גוף, ומבררים זאת היטב, באשר בשם גוף יכונה בעל שיעור מוגבל באיזו תמונה בעלת שלשת המרחקים שהם אורך ורוחב ועומק, מה שאין הדעת סובלתו בעצם האלוה בכ"ת בהחלט". (ח"א למוד ט"ו באור).

**) „המערבב את הטבע האלוהי עם הטבע האנושי נוח לו ליחס לאלוה הפעליות אנושיות (ח"א למוד ח' באור ב').

***) „לפי דעת ההמון יכולת האלוה הוא רצונו החפשי וזכותו על כל הדברים הנמצאים שהם לפ"ז בעיני ההמון כנמצאים בקרי ובהזדמן, שכן יאמרו כי ביכלת האלוה להרוס הכל ולהשיבהו לאין, גם ידמו וישוו יכלת האלוה אל יכלת מלך בו"ד זהו מה שסתרתי . . . והראיתי . . . לדעת . . . כי יכלת האלוה הוא מהותו הפועלת, לכן אי אפשר לנו לדמות כי האלוה איננו פועל, כמו שאי אפשר לנו לדמות כי האלוה אינו נמצא.. היכלת ההיא אשר ההמון מיחס אותה לאלוה אך אנושית היא (כאשר ההמון מדמה את האלוה אך בצלם האדם) וכוללת אף אי-יכלת..." (ח"ב למוד ג' באור).

****) הן קראו טוב לכל דבר המועיל לבריאות או לעבודת אלהים, ואל ההפך מזה קראו רע.. הם מכנים את הדברים יפים כאשר מענגים חושיהם ובהפך הם מכוערים . . . ויאמר האחד על דבר שהוא טוב מה שהוא רע בעיני אחר, ומה שלזה הוא בשירת הסדר הוא מבולבל לאחר, ומה שנעים לאחד לא יענג את השני..." (סוף ח"א) ובכלל הרגשת טוב

מושגי שלמות ואי - שלמות גם בדברים טבעיים *).

ד) רצון חפשי או בחירה.

בעיני עמי הארץ והכמיהם מדור דור לא היה שום ספק, כי האדם שליט ברוחו ומושל במעשיו ובפעולותיו ככל העולה על לבו ברצונו החפשי בלי שום סבה אחרת, והוא בזה כיוצא חוץ מהכלל **) שבכל העולם אין פעולה בלי סבה, אך האדם בלבדו חפשי לעשות כרצונו בלי כל סבה, ואם פילוסופים אחדים נשאו ונתנו בדבר הבחירה ובחופש רצון האדם לפקפק באמתתו, מ״מ לא ערב לבם

ורע היא רק התפעלות אנושית ופתאומית וזמנית (הקדמת החלק הרביעי ולמ״ד ח׳ שם. בכלל סיבב הולך כל למודי החלק הרביעי על אפני טוב ורע לאדם ע״פ מצות הבינה. „אך מה שמביא באמת לידי הכרה וידיעה אנו יודעים בודאי שהוא טוב, ושהוא רע אך מה שעומד לשטן אל ההכרה והידיעה״ (שם למוד כ״ד).

*) „רגילים בני האדם לכנות את הדברים הטבעיים שלמים או בלתי שלמים יותר לפי משפטיהם הקודמים מלפי הכרתם האמתית, שכן הראינו לדעת כי הטבע איננו פועל בכונה בשביל איזו תכלית, יען אשר הנמצא הנצחי והבלתי בעל תכלית ההוא שאנחנו קוראים לו אלוה או טבע פועל באותו ההכרח כמו שהוא נמצא בהכרח... וכשם שאינו נמצא בשביל איזו תכלית, כך איננו פועל בשביל איזו תכלית. כי אין כונה ותכלית לא למציאותו ולא לפעולתו. מה שהבריות קוראין תכלית הוא רק חפץ האדם... לכן את המבטאים כי הטבע מעוה או חוטא לפעמים ויוצר דברים שאינם שלמים אני חושב אל הדמיונות וציורי הכח המדמה... (הקדמת החלק הרביעי).

**) „...כאלו היה האדם באמת עולם קטן בתוך העולם הגדול... כי האדם איננו חי לפי משטר הטבע כי עוד יהרסהו, כי האדם שליט על מעשיו בשלטון מוחלט, ומאתו לבדו תצאנה פעולותיו הרעות והטובות...״ (הקדמה לחלק השלישי).

להכחיש לגמרי את חופש הרצון, וקארטעזיוס המציא אבר מיוחד במוח האדם המשפיע על רצונו להטות להפצו את מעשיו (ראה הקדמת שפינוזה לחלק החמישי מספרו). עד שבא שפינוזה בשיטתו על שני משיגי האלוה הרוחני והגשמי (שאינם מתערבים זע״ז כי אם כ״א בפ״ע ובכ״ז צמדים ומקבילים ילכו איש בצד אחיו ובאותו הרגע שמתעורר הגוף מעצמו לפעולה, מתעוררת לעומתו הנפש מעצמה למחשבה) שהם באדם הגוף והנפש, וגזר אומר לפי זה שאין הנפש מושל על הגוף להביאו אל איזו פעולה *)

*) „הגוף אינו יכול להועיד את הנפש למחשבה, והנפש איננה יכולה להועיד את הגוף לתנועה או למנוחה" (ה״ג למוד ב׳). „צריך כל המתהוה בגוף להתהוות... ממקרה ההתפשטות... שאי אפשר לו להתהוות מן הנפש שהוא מקרה המחשבה. . . ולפ״ז סדר פעולה והפעלה בגופנו אחד הוא בטבע עם סדר פעולה והפעלה בנפשנו... אומרים שאי אפשר כי מחוקי טבע הגוף בלבדו יתכוננו בנינים מפוארים וציורי משכית וכדומה בדברים הנעשים אך במחשבת חרש וחושב באדם, כי גוף האדם בלבדו לא יוכל לבנות כמו רמים ארמנותיו, אם לא תנהגהו הנפש ותנהלהו ברעיוניה אמנם אני אומר שאין אדם יודע ע״פ הנסיון מה הגוף של האדם (העולה בתפארת מעשה פלא על כל מלאכת חרש וחושב) יכול לעשות לפי טבעו הגיפני בלבד, ע״ד שעושים הוזי ירח (Somnambule) בשינה מה שלא ערב לבם לעשות בהקיץ ואשר תתפלא נפשו ע״ז בהקיצו, ואשר עינינו רואות בבעה״י חסרי כל בינה העושים מלאכות חרש וחושב העולות הרבה על כשרון האדם . . . וכן יאמרו שנודע בנסיון כי תלוי ברצון הנפש בלבד שהאדם מדבר או שותק כאשר יבחר ברצונו . . . אמת שייטיבו הרבה עניני בני האדם אם יהיה מסור ברצון האדם לדבר או להחריש, אבל הנסיון יורנו להפך כי האדם אינו כובש כלל את לשונו תחת ממשלתו, והוא מדבר או שותק בעל כרחו, ומתראה לו כאלו מדבר מרצונו החפשי, שככה חושב השכור כי מחופש רצונו הוא מדבר את אשר יחריש היטב בהפיג יינו ממנו, וככה

ואין רצון חפשי באדם לרצות זה או זה ככל העולה על רוחו בלי שום סבה מכרחת *) כי באמת לכל תנועות האדם ומעשיו ופעולותיו להיטיב או להרע יש סבה בטבעו או במזגו או בחנוכו או בטבע אבותיו הוריו ומוריו או גם סבה זמנית פתאומית המעוררת בקרבו תאוה ותשוקה לעשות או לחדול, ואין אדם נוקף אצבעו או מדבר או שותק או גם מעפעף בעינו באין דבר מסבב לו את החפץ והתנועה הזאת. הדעה הזאת היא עתה מנויה וגמורה בסוד חכמי הטבע ונבוני תבונת נפש האדם.

ה) הפעליות.

שלשה אבות הפעליות באדם: העליצות (הממלא את האדם בחדוה ומחזק גופו ונפשו **) לעבודה ולמחשבה),

---

חושב המשוגע הפושק שפתים הנער והרבה אחרים כיוצא בהם כי ידברו מחרות עצת נפש, מדי באמת כשל כוחם לכביש את יצרם ולחדול מדבר . . . מזה יוצא ברור כי האומרים אשר פעילה זו או אחרת של הגוף נובעת מן הנפש אשר תמשול בהגוף, אינם אלא כמודים בניבים נאים שאינם מכירים את הסבה האמתית של הפעולה ההיא. כל זה מורה לנו בברור כי בחירת הנפש בתשוקתה כמו יעוד הגוף בתנועותיו צמדים ילכו בטבע או שהם דבר אחד, אשר אם יושג ויתגלה בתור משיג המחשבה נקרא מועצת הנפש, ואם יושג בתור משיג ההתפשטות ומוצאו מחוקי המנוחה והתנועה נקרא יעוד הגוף" (ח"ג באור אל למוד ב').

*) „אין בהנפש רצון מוחלט או חפשי, כי אם הנפש נועדת לרצוה דבר זה או דבר אחר מאת סבה הנועדת גם היא מסבה אחרת, וזאת ג"כ מאחרת וכן עד אין קץ" (ח"ב למוד מ"ח) „בני אדם חושבים א"ע לבעלי בחירה, מפני שבידעם מעשיהם אינם מכירים את סבותיהם". —

**) „כל מה שמרבה או ממעיט עוזר או מונע את היכלת בגופנו לפעול, דמיונו מוסיף או גורע עוזר או מונע את יכלת נפשנו לחשוב". (ח"ג למוד י"א).

העצבות (הממלא את האדם בתוגה ומחליש כח גופו ונפשו לעבוד ולחשוב), והתאוה (שהאדם חומד ומתאוה להרחיק את כל המביאו לידי עצבות ולקרב אליו את כל המביאו לידי עליצות). שאר כל ההפעליות שבאדם אינן אלא תולדותיהן כיוצא בהן, שדרכן להתהוות בהכרח*) מסבות בטבע האדם המשתוקק להתחזק בעליצות ושלא יתחלש בעצבות.

ראשית תולדות הפעלות העליצות היא אהבה, וראשית תולדות הפעלות העצבות היא שנאה**).

**) „רוב הסופרים אשר כתבו על הפעליות הנפש ומדות בני האדם, נראו כאלו לא נשאו ונתנו על דברים טבעיים, המתנהלים לרגלי חקים משותפים לסדר כל הטבע, כי אם על דברים שהם הוין לדרך הטבע... הם מיחסים אשמת חולשת האדם והתהפכות מסבותיו, לא אל החוק הכללי של הטבע, כי אם אל, לא אדע איזה, מום רע בטבע האדם, אשר עליו יבכו ישחקו ילעגו או יקללו... הבוחרים יותר לקלל ולשחוק על הפעליות נפש בני האדם ומעשיהם מלהבין אותם, הן המה יתפלאו בלי ספק כי אנסה לדבר על חסרונות וסכלות בני האדם בסדר כללי ההנדסה... ובכן מתהוות בהנפש הפעליות השנאה הכעס הקנאה וכו' בבחינת עצמן מאותו ההכרח והמעלה של הטבע כשאר תולדותיו..." (הקדמה לחלק השלישי).

*) „האהבה היא העליצות בחבור דמיון סבה חיצונה, והשנאה היא התוגה בחבור דמיון סבה חיצונה. האוהב משתדל בהכרח להקריב אליו את הנושא האהוב ולקיימהו, ובהפך משתדל השונא להרחיק ממנו את הנושא השנוא ולהחריבהו". (ח"ג למוד י"ג באור). על הפעליות אהבה ושנאה מדברים עוד הלמודים האלה: ח"ג למוד ט"ו באור, למודי ט"ז י"ט כ' כ"א כ"ב כ"ג כ"ד כ"ה כ"ו כ"ז ל' ל"א ל"ג ל"ה ל"ז ל"ח ל"ט מ' מ"א מ"ב מ"ג מ"ד מ"ה מ"ו מ"ז מ"ח מ"ט. ח"ד למודי מ"ד מ"ה מ"ו.

אהבה ושנאה הן שני הקוטבים אשר על אפניהם תסבנה שאר ההפעליות כלנה.

אין אדם שליט ברוחו לכלוא את הפעליותיו ולהשיבן עד דכא, „כי האדם המשועבד להפעליותיו איננו אדון לעצמו, אלא משועבד אל חבלי החלד כ״כ עד שבחבלי השוא הוא נמשך אחר הרע, אעפ״י שהוא יודע ומכיר את הטוב" מפני שבכלל אין רצונו של האדם חפשי כי אם תלוי ועומד בסבות חיצוניות שונות כאמור למעלה.

אמנם יש ביד האדם לנהל ולהנך את הפעליותיו הרעות ולהטותן לטובות או לכל הפחות לבלתי מזיקות על פי דרכי בינה והכרה ר״ל להחליש כח הפעלות רעה ע״י הפעלות אחרת ולהטות אותה לטוב *), או בעזר הבינה והתושיה בידיעה ממין השלישי ובהכרת הטוב האמתי שהוא דעת האלוה **), או בהוכָחה האדם לדעת כי כל הנהיה והנעשה בעולם הוא מוכרח להיות כן בגזרת קשור הסבות ***), ביחוד בהפעליות אהבה ושנאה לבני אדם יזכור הנבון כי אין רצון חפשי לאדם, וכל מעשי בני האדם ותחבולותיו אך מוכרחים הם ****), או

---

*) „אין הפעלות יכולה להיות מצומצמת או מבוטלת אלא ע״י הפעלות מתנגדת החזקה מהראשונה" (ח״ד למוד ז׳).

**) „הטוב היותר נעלה של הנפש היא דעת אלהים והתושיה היותר נעלה של הנפש היא לדעת ולהכיר את האלוה" (שם למוד כ״ח).

***) „באותו השיעור שהנפש מכרת את כל הדברים כמוכרחים, באותו השיעור תגדל יכלתה על ההפעליות" (ח״ה למוד ו׳).

****) „כמה מהתועלת מגיעה להחיים בסברתי הזו (שאין בחירה ורצון חפשי להאדם)... בראשון במה שהיא מורה אותנו לעשות אך כפי אשר ירמוז לנו רצון האלוה, ולהשפיע עלינו טבע האלוה... שהדעה הזאת מועלת להניח רוחנו מרוגז ומעצבון... ובשני הוא מורה אותנו כי

במה שיחשוב האדם להנאתו ולטובת הכלל על התוצאות המזיקות של ההפעליות לו ולאחרים ויתאמץ בכל כחו לכבוש את הפעליותיו *).

ו) אהבת האלוה.

שפינוזה מוכיח במופתים הגיוניים כי האדם החי לפי הבינה **) מוכרח לאהוב את האלוה בכל נפשו ובכל מאודו ***). המון הקוראים שואלים עם החכם

נשא ונסבול ברוח שוקטת את המסבות המתהפכות בגורל חיינו אם לחסד או לשבט מפני שהכל יוצא מן הגזרה הנצחית של האלוה... ובשלישית תורה אותנו שלא לשנוא שום אדם, שלא לתת מכשול לאדם שלא ללעוג, שלא לכעוס לשום אדם, שלא לקנא בשום אדם שבעולם.

*) „כל עוד שלא החזיקו בנו הפעליות מתנגדות לטבענו, יש לנו היכלת לסדר ולקשר את התרגשיות הגוף לפי הסדר בבינה". (ח"ה למוד י'). „ככה ד"מ הקימותי עיקר גדול באורח חיים להכחיד את השנאה ע"י אהבה וחסד ולא ע"י גמול שנאה תחת שנאה... ואם ישים האדם את לבו לחשוב כי פעולות בני האדם בכל דבר שבעולם יוצאות מהכרח הטבעי, אז העול או השנאה הרגילה לצמות ממנו יכנס אך מעט מזעיר בדמיונו, ונוח לו להתגבר ע"ז..." (באור שם).

**) ר"ל בעל הידיעה ממין השלישי הנ"ל שהיא הכרת הדברים ביחוסם אל חותם תבנית כללות המציאות היא העצם הנשגב, שע"ז נאמר „הנפש יכולה לפעול באופן שכל התרגשיות הגוף או ציורי הדברים יתיחסו אל הרעיון מאלוה" (ח"ה למוד י"ד). „הדברים המושגים כנמצאים בכח האלוה המה מושגים בתור הנצחות ודמיוניהם מכילים את המהות הכב"ת והנצחית של האלוה". (שם באור אל למוד כ"ט).

***) „היודע ומכיר א"ע ואת הפעליותיו באופן ברור ונכון הוא אוהב את האלוה" (שם למוד ט"ו) „האהבה הזאת לאלוה צריכה למלא את בתי הנפש ביתר שאת וביתר עוז" (שם ט"ז). מקור האהבה הרוחנית או השכלית הזאת הוא כאמור במין השלישי של הידיעה המכרת בהדברים מיד את הס"ר הוא העצם האלוהי, ומה שהאדם מכיר במין

שד"ל *): איך יתכן לאהוב את כללות המציאות (שהוא האלוה של שפינוזה לפי דעתם)? אולם כבר הראיתי לדעת, כי האלוה של שפינוזה הוא העצם הנשגב טמיר ונעלם, וכללות המציאות או המשיגים שלו אינם אלא כעין הספירות בשיטת הקבלה, והספירות אינן עצמות אלא כלים לדעת הגדולים שבמקובלים.

שונה האהבה השכלית והרוחנית לאלוה מאהבה אנושית הדיוטית בבחינות רבות: באהבה אנושית מבקש האוהב גמול אהבה תחת אהבה ר"ל שיהיה גם הוא נאהב מהאוהב (ח"ג למוד ל"ג), משא"כ באהבת האלוה **); אהבה אנושית אפשר שתתהפך לשנאה, משא"כ באהבת

השלישי של הידיעה הוא מתעלם בו, וזה בחבור דמיון האלוה כסבה" (שם ל"ב) ומתהוה בהכרת האהבה הרוחנית לאלוה כסבת העליצות המביאה לידי האהבה שהיא „אך העליצות בחבור דמיון סבה חיצונה (באור אל ח"ג למוד י"ג).

*) ראה ספרי „תשובה נצחת" צד 141.

**) „האוהב את האלוה אי אפשר לו שירצה שגם האלוה יאהב אותו" (ח"ה למוד י"ט) כי „האלוה איננו אוהב ואיננו שונא לאיש" כי איננו מתפעל ע"י הפעלות עליצות (שם י"ז מ"י. אמנם כ"ז במובן הפשוט של מהות האהבה, אבל במובן רוחני נעלה ארוקה אהבת האדם לאלוה באהבת האלוה לאדם בהגיון הזה: ,האלוה אוהב את עצמו באהבה רוחנית בב"ת" (שם ל"ד) כי „האהבה הרוחנית של הנפש לאלוה היא חלק מהאהבה הבב"ת שבה האלוה אוהב את עצמו" (שם ל"ו) ויען אשר הנפש בתור משיג המחשבה „הוא חלק השכל הבב"ת של האלוה" (ח"ב למוד י"א מ"י) „מזה יוצא כי האלוה במה שהוא אוהב א"ע הוא אוהב את בני האדם" (מ"י אל ח"ה למוד ל"ו) „מזה נקל להבין מה הוא ישענו או אשרנו או חרותנו שהיא רק בהתמדת אהבתנו הנצחית לאלוה או באהבת האלוה לבני אדם" (שם באור).

האלוה *); באהבה אנושית דבוקה כספחת קנאה (וכל עוד שהאהבה עזה הקנאה קשה) משא״כ באהבת האלוה **); אהבה אנושית היא אך זמנית, משא״ב באהבת האלוה שהיא נצחית ***).

ז) השארת הנפש.

במות הגוף והתפרדו לחלקיו לא ישאר בהנפש שום זכרון מגופה ומגופים אחרים ****). אכן מלבד כח הזכרון הזה מרגישים ומבינים אנחנו כי הנפש היא נצחית באיזו בחינה *****), באשר היא מכילה דמיון מהות הגוף בתור

---

*) „האהבה לאלוה אי אפשר שתתהפך לשנאה" (שם מ״י אל למוד י״ח) כי „אי אפשר לשום אדם לשנוא את האלוה" (למוד הנ״ל).

**) „האהבה הזאת לא תוכל להיות בלתי טהורה ע״י הפעלות קנאה וצרות עין, כי עוד תגדל ביותר, יותר רב ועצום שנדמה מספר בני אדם הדבקים באלוה ע״י הקשר הזה של האהבה" (שם כ׳) „שאין שום הפעלות בעולם שתתנגד אל האהבה הזאת לאלוה" (שם באור).

***) „האהבה הרוחנית לאלוה המתהוה מהמין השלישי של הידיעה היא נצחית" (שם ל״ג).

****) „הנפש יכולה לדמות לה דבר מה בציור ולזכור את הדברים שחלפו בעבר אך בעוד שגופה מתקיים" (ח״ה למוד כ״א) „לפ״ז לא תדמה שום גוף בנמצא בפועל כי אם בעוד גופה חי וקים" (שם מופת).

*****) „נפש האדם לא תמות לשחת עם הגוף בהחלט, כי אם ישאר ממנה דבר-מה שהוא נצחי" (שם כ״ג) וזה מפני „שיש בהכרח באלוה רעיון המחוה דעת מהות גוף אדם זה או זה בתור הנצחות" (שם כ״ב) כשם שגוף האדם המורכב מתפרד אחרי מותו לאלפי חלקיו, כך נפשו המורכבת מרעיונים מתפרדת אחרי מות הגוף לאלפי חלקיו הרעיוניים, וכשם שחלקי הגוף המתפרדים אינם עוד אנושיים אלא גשמים אחרים, כך חלקי הנפש המתפרדים לרעיונים פרטים אינם עוד אנושיים כמקדם (אגרת ל״ז בליענבערג תלמידו של שפינוזה בבאור שיטתו),

הנצחות. ביחוד נצחית היא הכנת הנפש וכשרונה להשיג את הדברים במין השלישי של הידיעה *), כי אז מושגים כל הנמצאים כנצחיים בחֵק העצם האלוהי **). ועתה הנפש המכרת את הדברים ע"י המין הזה של הידיעה לא תירא מפני המות ***) כי חלקה היותר שלם הוא נצחי ****).

אמנם גם בהוָכח המשכיל לדעת בחינת הנצחות בנפשו לא תהיה לו התקוה הזאת בלבדה לקו צדקתו ולמשקולת תושיתו בחיים, לאהוב את האלוה ולדבוק בו על מנת לקבל פרס *****), כי „שכר

בבחינה הזאת מקרי המשיגים גם הם נצחיים, וזה כונת הלמוד (ח"א כ"ב) „כל היוצא מאחר משיגי האלוה בעוד המשיג מכיל מדה כזו שהיא בשבילו נמצאת בהכרת ובלי תכלית מחויב להמצא גם כן בהכרה ובלי תכלית".

*) „המין השלישי של הידיעה תלוי ועומד בהנפש כסבתו האמתית בבחינת מה שהנפש בעצמה היא נצחית" (ח"ה למוד ל"א).

**) „במדה שנפשנו מכרת את עצמה ואת הגוף בתור הנצחות, באותה המדה יש לה בהכרח דעת אלהים, והיא יודעת שהיא שוכנת באלוה ומדומה ע"י האלוה" (שם ל').

***) שאז „נפש האדם יכולה להיות בתכונה כזו שמה שתשחת ממנה עם הגוף הוא זעיר מזעיר בערך מה שישאר ממנה" (שם באור אל למוד ל"ח).

****) „כי החלק הנצחי של הנפש היא השכל.. ומה שנכחד מהנפש הוא הדמיון הציורי.. כי נפשנו בתור משכלת היא מקרה נצחי של משיג המחשבה, העולה בשלשלת סבה ומסובב ומגיע עד השכל הנצחי והכב"ת של האלוה" (שם למוד מ').

*****) „אף אם לא ידענו כי נפשנו היא נצחית בכ"ז צריכים אנחנו לחשוב ליותר נעלה את הצדקה ואת הדת" (שם מ"א).

מצוה מצוה" *) בלי תקות שכר ובלי יראת עונש **).

*) „האושר איננו שכר הצדקה כי אם הצדקה בעצמה" (שם מ"ב).

**) „הדיעה הרגילה אצל ההמון נראה כאחרת, כי רובם נראים כחושבים א"ע בני חורין אך בהיות להם הרשות החפשית ללכת בשרירות לבם אחרי תאותיהם, וחושבים כי אבדה חרותם אם אכפה עליהם פקודת הבינה לחיות על פי חוקי האלוה, ע"כ תהיה להם הצדקה והדת... אך למשא, ומיחלים להיות חפשים מכל זה אחרי מותם, ולקבל אז שכרם חלף עבדותם הזאת, היינו תמורת צדקתם ודתם הזאת. ולא בלבד תקות השכר, כי גם וביחוד יראת העונש, שלא יעונו אחרי מותם ביסורים נוראים, מכרית אותם לחיות על פי חקי האלוה, כפי האפשר לחולשתם ולנפשם הנהלאה. לולא היתה לבני האדם זאת התקוה והיראה, ולוא האמינו כי הנפש תמות עם הגוף, ואין חיים ארוכים בעוה"ב להעמלים העומסים עליהם עול הצדקה, כי אז ישובו ללכת בשרירות לבם, ויבחר לזנות אחרי התאוה, ולהיות משועבדים למקרה ההצלחה, משמוע בקול עצת נפשם" (שם מ"א באור).

תם.

בבית מסחרי נמצאו למכור אלה הספרים:

ספר	fl. kr.
המלאכים וחיות הקדש מאת דר. רובין	—.50
גאון יהודה או בגדי היהודים בימים הקדמונים מהנ״ל	—.75
מכתרי העכו״ם יסוד חכמת הקבלה מהנ״ל	1.50
מעשה תעתעים כולל מקור כל דעות נפסדות ואמונות כוזבות מהנ״ל	1.50
ילקוט שלמה יכיל בעשרה מאמרות ענינים ספרותים מהנ״ל	1.20
תהלת הכסילים או צואות בעור בן חמור מהנ״ל	1.—
ר׳ יהודה ארי׳ מודינא ברמיונו וצביונו, תולדות ימי הייו מרנ״ש ליבאוויטץ	2.—
מגלת ספר תולדות וזכרונות ר׳ יעקב עמדין אשר כתב בעצמו	1.50
זכרונותי מילדותי עד מלאת לי שמונים שנה מרא״ה וויס	1.—
אגרת בקורת על ספר הנ״ל מרנ״ש ליבאוויטץ	.30
עמק הבכא מר׳ יוסף הכהן הספרדי	—.60
קורא הדורות מאת דר. בערנפעלד	—.50
רבינו סעדיה גאון מהנ״ל	—.20
הקירות בקדמוניות ישראל מהנ״ל	—.20
דעת אלהים תולדות הפילוסופיא בישראל מהנ״ל	—.60
דור חכם מהנ״ל	—.50
אגרות שד״ל לחכמי דורו ט׳ הלקים	6.—
יסודי התורה מהנ״ל	—.30

אוהב גר על התרגום עה"ת מהנ"ל	1.—
יד שד"ל הקדמה לדקדוק ש"ע ומקור הדקדוק הנ"ל	—.50
תולדות לשון עבר מהנ"ל	—.40
אגרות יהודה ליב גאתדאן ב' חלקים	4.—
אגרות ריב"ל ור"י טוגענדהאלד	—.60
עיון תפלה מר' אברהם קראכמאל	—.75
אגודת מאמרים מהנ"ל	—.30
תכונת הרבנים מר' יהודה ליב מיזים	—.20
חסרונות הש"ס אשר נמחקו מהצענזור	—.50
הירח קבץ מאמרי התולים והדודים על מגרעות בני עמנו לכל מפלגותיהם	—.75
העבריה קבץ ספורים ומליצות מגדולי הסופרים	—.75
זוהר חדש לפורים הלצה	—.20
מסכת עניות הלצה	—.20
מסכת שטרות הלצה	—.50
מסכת אמעריקא הלצה	—.30
ספורי בראנדשטעטטער ב"ח	1.—
ספרי שעשעים מקח כל חוברת	—.12
רבי עקיבא מספורי לעהמאן	—.40
על מפתן ימי הבינים ספור מאת סגל	—.50
פרצופים תמונות וציורים מר"נ סאמועלי	—.45
מדינת היהודים דר. הירצל העתקת בערקאוויטץ	—.45
המוכיח מוקפילד העתקת יעללין	—.80
הגדות וספורים אנדרסן העתקת פרישמאן	1.25
מורה הילדים מאת טאביוב	1.40
כלילת יופי תולדות רבני לבוב ב"ח מרח"נ דעמביצר	2.—

מכתבי בקורת ע״ד ועד ד׳ ארצות בפולין מהנ״ל
קדמוניות מפנקסאות ישנים בקראקא וועטשטיין
אנשי שם תולדות גאוני לבוב ר״ש בובר
האגרון לרבנו סעדי׳ גאון הוצאות הרכבי
מכח הנפש קאנט העתקת רעכלעס
הזכרון והשכחה היימאן
בחינת עולם עם באור ותרגום אשכנז
שמונה פרקים להרמב״ם עם תרגום אשכנז
כף הסידים זכרונות לבית דוד פריעדבערג
מקבט שיר חזיון שיללער העתקת בארב
שיחות חיות ועופות מאת פאפירנא
יון מצולה ודברי אגרת
העבדות ע״פ התורה והתלמוד דר. פוכס
דיוואן לר׳ יהודה הלוי עם באור שד״ל
התאבקות איש מר׳ יעקב עמדין ע״ד הקמיעות
הדת והחיים ברודעס
כל שירי דאליצקי ח״ר עם תמונתו
אוצר הספרות שנה שניה
אוצר הספרות שנה שלישית
אוצר הספרות שנה רביעית
דור והכמיו רײנעס
לקורות הגזרות על ישראל גורלאנד ג״ח
מגלה טמירין ר׳ יוסף פערל
בוחן צדיק מהנ״ל
הצופה לבית ישראל ערטער
הגדה למלמדים הלצה